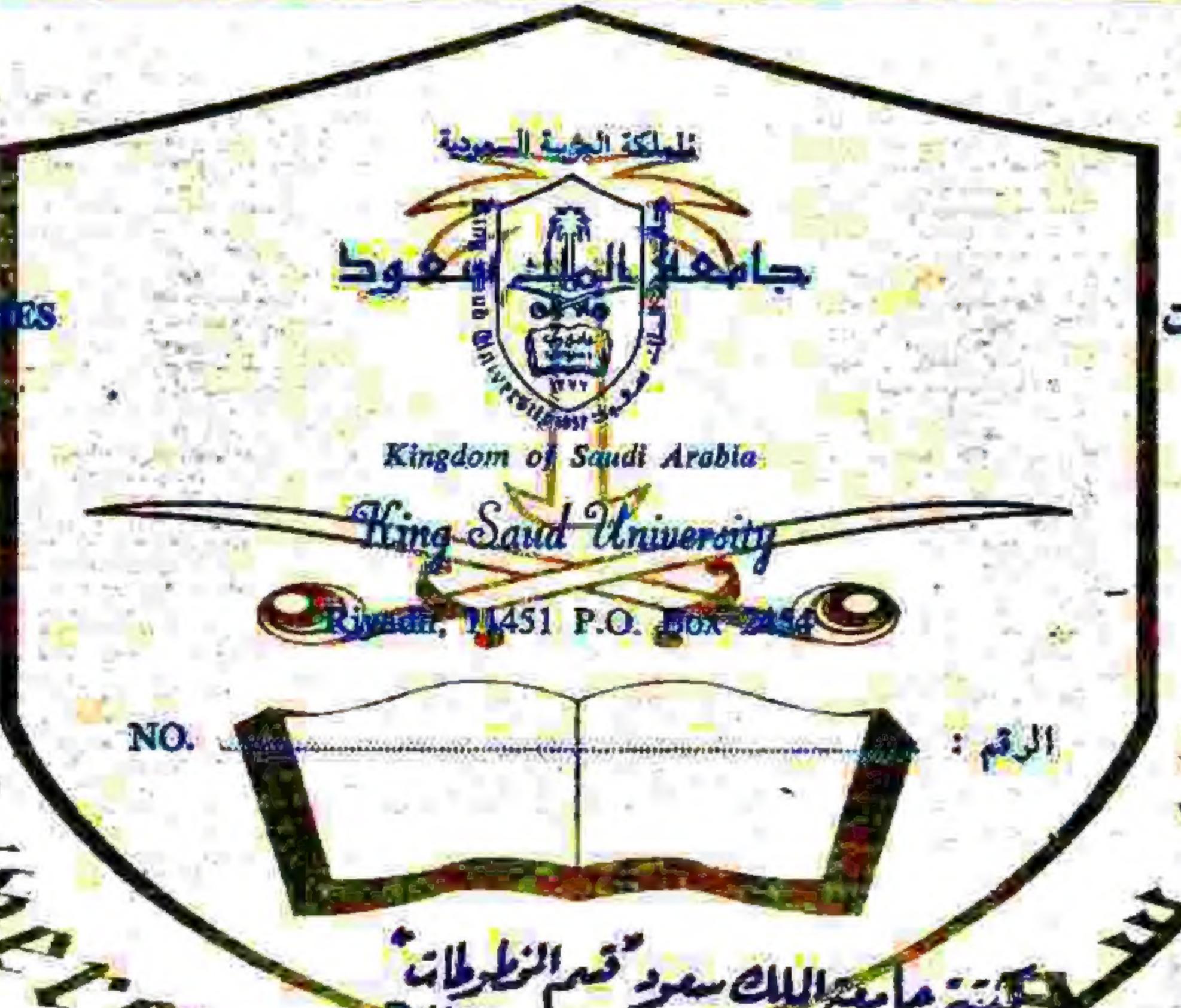


UNIVERSITY LIBRARIES

King Saud University



مكتبة شؤون المكتبات

كتاب ماسندر سعد قسم النظرات
الاسم: ٢٠٢٧ - في ٢٣٣٧
العنوان: قصر الاحيويين - الدار البيضاء - المغرب
المؤلف: المصطفى بن عبد الله
تاريخ النسخ: ٢٠٢٤ - ٢٠٢٤
اسم الناشر: ابراهيم بن موسى عبد الله
عدد الأوراق: ٢٠٢٤ - ٢٠٢٤
ملاحظات: - - - - -

right ©

unive

٤١٩
ته ١

تقرير الأجهوري على حاشية الأمير على شرح الملوى
على الصمر الهندية ، لـ الأجهوري ، أحمد بن أحمد
١٢٣٤هـ . بقلم ابراهيم بن موسى عبد ربـه سنة ١٢٩٣هـ

٢٠ ق ٣١ من ٢٤٥x١٨٥ سم

٦٥٦٧

نسخة جيدة ، خطها نسخ مستاد .

الأعلام ١٨٢:٢ دار الكتب المصرية ١٨٩:١

أ - علم البيان ، البلاغة العربية أ - المؤلف

ب - الناشر ج - تاريخ النسخ د - حاشية

الأجهوري على حاشية الأمير على شرح الملوى
على الصمر الهندية .

٢٠٢٢٢ - ٢ - ٢٠٢

٦-٢٢٢

نَأْتُ بِكَ الْعَلَمَةِ الْفَاضِلِ لِتَنْهَا أَحْمَدَ الْجَهْوَرِيَّ
 إِنَّا فَعَلْنَا عَلَى حَاسِمِ الْعَالَمِ الْوَدَاعِمِ الْإِمَامِ عَلَى شِرْحِ
 الْمُلْوَى عَلَى الْبَيْانِ الْمُنْزَلِ عَلَى الْمَسَالَةِ الْمُسَيَّاهَةِ
 بِالْسَّمْوِ قَنْدِيرِيَّةِ كَفَعَنَا اللَّهُ بِالْجَهِيمِ يَاهْ مِيزَرَ
 الْهَرَبَيَّةِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَكَرَةِ
 وَالْفَقِيرَيَّةِ بِالْعَيْمَانِ وَالْكَحَافَيَّةِ الْمُجَدَّدَةِ
 لِلَّهِ تَعَالَى كُلُّ حَالٍ وَصَلَى
 اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 وَعَلَى الْأَصْحَابِ
 وَاللَّهُ أَكْبَرَ

وَصَلَى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْأَكْبَرِ وَعَلَى الْمَوْلَى وَصَلَى
 اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْأَكْبَرِ وَعَلَى الْمَوْلَى وَصَلَى



٥٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لهم اللهم الرحمن الرحيم قال يسخننا المهاجم الفاسد وينهاده المخون
الله اعلم بمن يدعى اليه ولهم المدعى الله اعلم بالدعى
زمانه والادى في عصره وادانة الاتم الاجهور على شفافي
صعنا العده نصول بعاته والسلمه بعد حكمه فنجننا تهانه
المحمد لله رب العالمين الصلاة والسلام على سيدنا محمد ستر
المرسلين وعلیه السلام هذه نکان طریقہ وتعلیقات
شریفہ قلمیلة لا لغاظ عناینها تذهب با فظا من المغاظ
على حسن الفاعل الامریک والعالم الستراتي السید الاصغر محمد
الرحمن العبدی ریث العلامۃ الذی للعلو ویرکن هو محتوى
میدی الشیخ الامد المیوتو علی هنی ایم شدید فی حیم العمان
بر حرمها اللہ من حرم جدیہ والسكنیها عنہ من تلمیح علیہم جیات
محمد اللہ آنے للعیتین وبرایجہ لا دعا مرا الناطرین دبو هو
معنی لا فیامر درها الحی وصنعا عبغی اهنا کم تو صع الا لدوان کافی عبارتها
قولا رسیوال کان ایم عملت فی الا استیانہ او غی عین هما ماعد الا صاق
الحمد لله علیه ملکه ما ایم من شر حزا فی عناہ ان ماعد الا اهاف
الحمد لله من المعنی کی ذکر رکھ ایم من الا استیانہ وعوز کلمہ
ضعان سخاں کیتھے بیستیو الکراچہ بیتہا و بینی الا صاق جمع
و ملا لاصاق حقیقتی ایضا بطلا حقیقی المسايق صاقیں المباشقیں
عابدہ های پیشنا طالیجاں المسايق بیاں بہا بخوار حمالیجہ رکھا
وهو حقیقتی فی الدوں مجان فی المعنی محضی کون لا لوک ایم
و دن الیاں ظلیق علیه دلوی سیل کلھیقہ وکونیں الکلہ زمانا آئی
الکاظلی فی علیم علی بیبل المیانی ای وحود ای خوش ما شر من اللہ
و ای شوبیت کیا لد و خوچہ بیان لشی من جیسیہ دلشوب و خوچہ
پیان لشوقی کیا جسیہ فیرو علی لکھی دلشوب خوچہ ایم
و قبیت ایو هنڑا بیان المعنی ایم لان تولڈا ایم کیتھی مرن برایرین
انا هنڑا ایم لانه لان ای دل و دلوب دل نے عینی لہ نالیقین
یو نہ لانے تھا ایم ای دل کھی دل ایم الاستیون لانے
الکاظلی کلام المعنی لیکھنی ایم الیاں لندہ ویکی ایز لک بل جھی اصلیہ
للا لصاق و لحقیقی کا ہو موصوع کلام المعنی فکان الادی لکشمی
اک لیذکر الیا کا کا ہی مذکور ہے کلام المعنی دل ای دل ای بل دل دل
و دل جم

عن السُّقْلِ فِي الْجَزِئِ بِأَهْسَانِ حَصْوَهُ كَانَ مُجَازًا الْمُفْظَلُ الْجَزِئُ فَإِنْ
حَقِيقَةً وَإِنْ كَانَ هَسْعًا لِأَخْرِيِّ الْجَزِئِ بِأَعْتَارِ حَصْوَهُ وَمِنْ دُعَى إِلَى
الشَّيْءِ أَنَّهُ لَا يَصْدِقُ عَلَيْهِ تَعْرِيفُ الْحَقِيقَةِ لَا هُنَّ الْخَطِيرُونَ
الْمُتَعَلِّمُونَ بِهَا وَصَنَعَتْ لَهُ وَلَفِظُ الْجَلَالَةِ عَنِ السَّعَالِمِ فَمَا كَرِبَ
بِأَعْتَارِ حَصْوَهُ لِيَسْ مُسْعِلًا فَهَا صُنْعٌ لَهُ فَالْأَوَّلُ بِتَوْجِيهِ كَوْنِ
جَوْهِرَةِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ كَانَ بِأَنَّهُ حَرَثَ السُّقْلَ فِي الدَّائِرَاتِ الْأَفْرَادِ
عَلَى تَعْلِيمِ وَصَارِمِ الْأَطْلَاقِ الْإِلْكِلِيَّهِ فَتَقَرَّلَ تَلْكِيدُ الْعُولَمَةِ مُنْذِلَةً
إِلَيْهِ ضُنْعَ الْلَّذَاتِ الْأَقْدَسِ فَلَفِظُ الْجَلَالَةِ مُسْعِلًا فَهَا وَضَعَنَ لَهُ
تَنْزِيلًا وَلَقْلَاتٍ أَمْ حَاصِلٌ كُلُّهُ مِنْهُ احْتِيَارًا بِالْعِدْمِ الْمُلْسَقَتِ
الْمُهْمَنِ الْفَيْرِ حَقِيقَةً وَوَجْهُ ذَلِكَ بِالْعِدْمِ الْمُعْصُوبَ حَوْلَ الْلَّذَاتِ
الْمُعْنَيَّهُ بِلَا قَيْرَةٍ تَكْلِمُ أَوْ خَطَابٍ أَوْ عِيَّهَهُ وَحْدَكَانِ الْكَلَامِ تَعْتَصِي
أَنَّ الْعِدْمَ إِذَا سَعَلَ فِي الْلَّذَاتِ الْمُعْنَيَّهُ هَشِيدَهُ بِالْجَوَابِ مُتَدَدِّيَّكُونَ
مُجَازِيَ اللَّهِ هُوَ صَوْغُ الْلَّذَاتِ بِلَا قَرَدَ وَقَدْ تَسْعَهُ فِي هَاجَهُهُ مُجَعَّلَ
الْعِدْمِ حَقِيقَةَ عَلَى الْأَطْلَاقِ لِلْأَنْكَرِ فِي صَفَامِ الْإِلْكِلَاتِ وَكِبِيرَ الْمُفَهِّمِ
سَعَلُ الْقَوْلِ أَنَّهُ حَقِيقَةَ وَالْمُتَوَكِّلُ بِالْهُجَازِ فَسَعَلَ الْأَوَّلُ عَلَى حَادِثَهُ
الْمُسْعَلِ فِي الْلَّذَاتِ الْمُعْنَيَّهُ بِلَا قَيْرَهِ وَسَعَلَ الْثَّانِي عَنِ هَادِهِ
فِي هَيَا مُقْيَدَةَ بِالْخَطَابِ فَهُنَّ لَا يَقْتَضِيُونَ إِلَيْهِ لَا يَدْهَاهُونَ
لَا يَعُودُ عَلَيْهِ مِنَ الْهَيَا مِنَ الْأَعْضَرِ الْغَيَّهَ وَإِنْ حَرَبَهُمْ عَنْ مُخْلَطِهِ أَوْ
لَعَوْدَ نَبِدِيَّهُ وَلَا يَقْتُولُ نَبِدِيَّهُ فَيَتَبَيَّنُ بِهَا الْخَطَابُ وَإِنْ كَانَ نَبِدِيَّ
حَاصِرًا مُحَاذِيَهُ وَلَا يَقْتُولُ نَبِدِيَّهُ فَيَتَبَيَّنُ بِهَا الْخَطَابُ وَإِنْ كَانَ نَبِدِيَّ
الْمُتَكَلِّمُ وَلَسْ صَنَاعَهُ أَنَّهُ صَوْغُ الْلَّذَاتِ الْغَائِيَّهُ حَتَّى يَقْتَضِيَ ۝
اسْقِعَهُ فِي الْمُخَاطَبِ مُجَازًا ۝ لِمَعْنَى خَامِرِيَّهُ أَمْ خَارِجِهِ عَنِ الْوَرَيَّهُ
الْأَدَلَهُ الْدَّالَهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ حَقَّالِيَ هَنَرَهُ عَنْ سَعَاتِ الْمُحَوَّدِهِ وَذَلِكُ الْمُخَارِجُ هُوَ
الْكَنَاءِيَّهُ الَّتِي لَصَرَبَهُ الْمُتَكَلِّمُ هَنَافَصَهُ الشَّاعِرُ عَنِ أَنَّهُ وَذَلِكُ الْأَدَلَهُ
مِنْ أَمْرَدَهُ الْمُعْنَى الْحَقِيقَى كَمَعَ الْمُعْنَى الْكَنَاءِيَّهُ ۝ وَذَلِكُ الْمُخَارِجُ هُوَ
الْكَنَاءِيَّهُ الَّتِي يَعْنِي أَنَّهُ قَدْرًا الْكَنَاءِيَّهُ عَلَى أَنَّهُ وَذَلِكُ الْمُخَارِجُ تَأْتِي
قَرَرَهُ ۝ مَصَرَّبَهُ الْمُتَكَلِّمُ لَا تَنَادِي ۝ دَهَهُ الْمُعْنَى أَمْ غَرَّ وَإِنْ كَانَ
هَنَرَهُ قَرِيبَهُ ۝ أَنَّهُ يَقْرَبُ إِلَيْهِ ۝ بِهِ لَيَسِرُهُ الْمُتَكَلِّمُ مَا لِغَهُهُ مِنْ أَمْرَدَهُ الْمُعْنَى
الْحَقِيقَى وَهُوَ كَمَيْرَهُ ۝ الْأَدَلَهُ الْدَّالَهُ عَلَى تَنْزِهِهِ تَعَالَى هُنَّ
سَعَاتِ الْمُحَوَّدِهِ كَمَيْرَهُ ۝ كَمَيْرَهُ إِلَيْهِ أَمْ حَاصِلَهُ أَنَّهُ كَنَاءِيَّهُ عَنْ

نفي المثل لأن نفي المثل لا يرحم لتفى مثل المثل لأنه لا يرحم مثل المثل
وبيت لله المثل لغز جائع المحاباة والمرضا عنها لا فهم يتحقق
نفي المثل إلا بمعنى المثل ونظير ذلك قوله مثلك لا يحمل قوله كتابة
عن نفي الحال عن المخاطب أذ لا يتحقق ^{أذ لا يتحقق} الحال عن مثل المخاطب الامام
تفيه تهن المخاطب فلهذا جعل كتابة عنه وحاصلها قال وفاته
أن الكتابة يتحقق فيما أراده المعنى الحقيقي والمعنى الاجتماعي لا يتحقق
أراده هنا معنى الكتابة كما تكلم جعله كتابة عنه وأحواله كان
عده صحيحة هنا لا يرحم خارجي ولا ديني كون الآية من قبيل الكتابة
وفي حكم السعد في سورة الإسراء ^{السورة} حكم كتابة المثل وافقاً
لما نعاشرنا الأختيار بمعنى مثل المثل مع آية قوله المثل مثل يكون
من أفعال إرادة فيه والإظهار أن المانع عن إرادة ^ج المعنى ^ج المثل
هنا أعني الأختيار بمعنى المثل عن الأختيار بمعنى مثل ^ج المثل
الأختيار بمعنى مثل المثل مع الأعياد معنى المثل هنا معنى المثل لا يتحقق
مثل المثل مع التغايم المثل وقيمة الكتابة هنا الرد عليه الآية على
من حصل لله حثلاً أي شرعاً وهذه القراءة لا يصح من أراده نفي
مثل المثل مع نفي المثل ^ج واستعارة غسلية بان ^ج نفي الرحمن الرحيم
لصغيرها المستوي فيها من حمل الملك إلى حمل سجانه وتعالي
لكن الصغير أذ ذهب الملك ^ج الملك وذهب العقل ^ج العقل على
الله بعانته وتعالي ما يغير معنى الصغير لا يغيرها فالصغير أن يعبر
العقل ^ج الصغير أذ ذيده ^ج أذ كان أقسى ^ج أقسى عادت على الملك وحده
على الله تعالي وهذا الأنصهار في السعارة الحسينية ^ج لا يرحم على
أهـ المركب يعـ أن المـعـارـفـ كـ الـرـحـمـ لـ رـعـيـةـ الـرـسـمـ سـاـمـ اـشـاعـرـ وـقـوـلـناـ الرـسـيـهـ وـرـبـاـ وـاقـصـرـ لـاصـحـ الـرحـيمـ وـأـعـاكـيـ اـحـ لـانـهاـ
قوـلـناـ الرـسـيـهـ وـرـبـاـ وـاقـصـرـ لـاصـحـ الـرحـيمـ وـأـعـاكـيـ اـحـ لـانـهاـ
عـبـيـ اـمـ قـمـ وـالـنـعـمـ سـعـرـ مـسـعـاـعـدـيـهـ وـلـهـاـ دـلـالـةـ الـرـزـاـعـيـ مـلـاـ اـرـبـيـةـ
تـكـانـ ذـرـ حـمـ الـحـمـ مـذـكـرـ حـمـاـيـهـ لـالـرـمـاـعـيـهـ بـالـرـزـامـ دـوـنـ عـكـ ^{وـلـهـ}
أـنـ الـأـنـتـاـمـ الـبـرـكـيـ مـعـنـيـ قـوـلـ أـنـهـ فـيـ الـعـرـاـةـ بـسـمـ اللـهـ الـرـحـمـ الـرـحـيمـ
أـحـصـلـ نـهـاـيـهـ قـرـاءـتـهـ بـعـدـ هـ ذـكـرـ حـمـ اللـهـ الـرـمـاـعـيـهـ وـلـفـقـلـاـ
بـعـدـ هـ ذـكـرـ حـمـ الـبـرـكـيـ فـيـ الـعـرـاـةـ حـمـاـيـهـ حـمـاـيـهـ وـلـفـقـلـاـ
أـفـرـقـةـ حـمـ الـأـلـاتـاـنـ بـعـدـ هـ حـمـلـةـ حـمـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ
الـمـرـكـبـةـ فـيـ هـاـيـهـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ حـمـلـةـ
الـشـرـكـيـ أـنـ لـهـاـ دـخـلـاـ فـيـ حـمـسـوـنـ الـبـرـكـيـ فـيـ الـمـرـاـةـ وـأـنـ تـوـضـعـ

حصوْل الْبَرَّ بِخَارِجَةٍ عَلَى وُجُودِ الْعَرَاةِ وَنَقْمَدَ لَكُمْ إِنْ هُمْ حَدُوا
صِفَةَ الْبَيْمَ لِأَنَّ شَانِقَ الْمَلَكِ مِنْ أَنْ تَقْدِمُ الْمَلَكُ كَذِيفَةً الْأَبْقَادِ
الْمُشْرِكِ فَإِنَّهُمْ كَوْنُونَهُمْ لِأَدْتَاهُ عَنِ الْمَلَكِ إِنْ لَهَا دُخْلًا
فِي نَعْلَمَهُ وَإِنْ تَوْفَقَ إِنْ يَعْلَمُونَ الْمُشْرِكِ **مُؤْكِد** وَالْأَخْرَى إِنْ يَأْتِي
مَرَادَهُ مَا دَعَهُنَّ إِنْ يَجِدُ الْأَفْعَالُ الْجَنَاحُ الْمَسَاءِ مِنَ الْأَنْوَافِ بِالْأَيْمَةِ
عَلَى هَذَا قَوْلُهُ الْأَنْوَافِ مِنْ حِيَّتِهِ إِنَّ الْأَمْرَ كُلُّهُ مِنْهُ وَاللهُ فَانِمْ نَوْضِنِيَّهُمْ
وَقَوْلُهُمْ بِعَوْنَةِ رِحْمَتِهِمْ إِنْ بِاعْفَافِ الدَّنَاتِ الْمَرْسُوْةِ يَأْتِي حَرَمَهُمْ دُمْعَاهُمْ
دُمْلَأَ مَصْنُوتَ الْبَيْمَةِ إِنْهَا دَالْقَعْلِيَّةِ التَّرَاجُعَانَ فَانْ حَصَنَاهَا الْمَرْدَمَهُ
عَتْصِيلُ الْمَرْلَهِ فِي مَا شَرَعَ فِي بِوَالْمَهِ تَسْهِيْسِهِ ذَكْرَ أَسْمَاعِ اللَّهِ وَلِلزَّمْرِ مِنْ
ذَلِكَ الْمُتَرَاوِهِ بِأَنْ بِعِيمَ أَفْعَالِ الْجَنَاحِ الْمَسَاءِ مِنْهُ بِلَهَانِمْ الْمَلَهِ لِتَقَانِي
مُؤْكِد حَتَّى إِنَّ الْأَمْرَ كُلُّهُ يَقْدِمُ عَلَيْهِ إِنْ هَذَا الْيَتَاهُ مَا نَعْلَمُهُ وَبِيَاهُ لِلَّهِ
مِنَ الْعَقْلِ شَيْهُ وَالْفَعْلِ شَهَادَهُمْ خَامِرَهُ دَلِيْسِ الْمَلَادِ بِهِ حَصَنُوهُ عَوْنَسُونَ
الْمَرْسُوْعِ فِيهِ دَقْوَهُ وَالْيَهُ او مَوْكُولُ اللهِ فَانْ شَاهَا وَجِهَهُ بِاعْنَافِهِ
الْعَيْدِ هَذِيَّهُ وَإِنْ شَاهَا هَذِيَّهُ عَدْهُمْ بِتَرَكُ اَعْنَافَهُمْ لِغَيْرِهِ عَلَيْهِ وَهُوَ
مِنْ عَطْفِ الْلَّازِمِ وَالْمَرْدَمِ بِالْأَسْرِ كُلُّهُ أَفْعَالُ الْجَنَاحِ حَتَّى لَهُمْ ذَكْرَ هَذَا عَلَمَهُ
لِلْمُشَدِّنِ وَأَفْعَالِ الْمُشَدِّنِ لَا يَقْدِمُهُ إِنْ تَلَوْنَهُ عَلَيْهِ لَهُ وَأَفْعَالِ اللهِ لِتَقَانِي
الَّتِي لَسْتَ قَائِمَهُ مَا يَسِدُ كَانَفَاعَهُمْ عَلَى حَصَنَتِهِ لَسْتَ دَرَاهِلَهُ هَذَا اَدْفَعَهُ
لَاهُ هَذَا يَسِيَانَ الْعَقْلِ الْمَرْكُورِ تَخَالُهُمْ الْمَوْقُوفُ لِكَوْنِهِ بِعَوْنَةِ
رِحْمَهُ اللهِ وَأَفْعَالِ اللهِ الْمَكْوُرِ لَا تَوْصِفُ بِأَنْهَا عَوْنَةِ رِحْمَهُ اللهِ **مُؤْكِد**
وَأَنْ يَأْتِيْمُ الْمُهَبِّ لِلْأَيْمَمِ أَمْرُمُ الْأَسْوَرِ بِلَهَا الْأَيْدِي ذَكْرَ أَسْمَاعِ اللهِ عَنْهُ اَسْمَاعِ
وَهَذَا هُنْ حَدِيْوَنِ الْجَنَسِيَّةِ وَالْمَصْنُوتِ الْبَيْمَةِ بِالْجَوْلَهِ مِنْ
أَحْلَدَلَهُ اَنْجَهُهُ الْتَّرَاجُعَانَ أَفْعَالُ الْجَنَاحِ بِهِمَا مِنَ اللهِ دَمْوَكُولَهُ
الْمَهِ وَعَلَى إِنْ لَآيْمَهُمْ اَمْرُهُنَا الْأَنْذِرَهُ ذَكْرَ أَسْمَاعِ اللهِ **مُؤْكِد** وَهُوَ الْأَدْقِ
لَهُ صَمَرُهُو عَوْنَادُهُ عَلَى اللهِ لِتَقَانِي وَظَهَرَلَهُ عَانِدُهُ عَلَى الْأَسْرِ كُلُّهُ وَالْمَهِ
أَنَّ اللهَ تَعَالَى عَنِّي عَوْنَى عَلَى كُلِّ هُنْشِلِ مِنْ أَفْعَالِهِ اَنْجَهُهُ وَهَذَا اَضْرَسَ حَدِيْوَيِّ
الْجَنَسِيَّةِ حَنْوَعَلَهُ لَسْعَنَهُ السَّمَلَهُ بِالْجَهَادَهُ وَهُوَ تَالَهُ لَعْوَرَهُمْ اَبَ
الْأَمْرَ كُلُّهُ مِنْهُ وَاللهُ ذَكَانَ الْأَدْنِي وَصَنْعَهُ دَلَعْمَهُ هَذَا عَالِمُهُ حَنْيَهُ
الْمَعَامُ حَسَبَ الْعَالَهُ **مُؤْكِد** عَلَى هَذَا الْمُشَدِّنَهُ اَنَّهُ - الْمَذْكُورُمْ يَتَبَّـ
الْمَسَمَّهُ **مُؤْكِد** - وَجَابَ بِأَنَّهُ تَانِهِ لَانَ الْجَهَادَهُ لَهُرَهُمْ نَذَـ
فِي فَيْرِهِ **مُؤْكِد** وَانَهُ لَا يَكُنْ لَحَلْقَهُ الْجَهَادَهُ وَاجْهَـ وَرَاتَهُ عَالَلَـ تَوْسِعَ
تَمَشِيَّ عَلَى مَرَاقِي مِنْ تَجْعِلُهُ الْبَيْمَهُ قَرَآنَادُهُ كَوْنُونَهُ مَقْسَـ عَلَى تَعْلِمَهُ دَهَـ
تَقَانِي لِشَلَادِي قَرَيسِي بِجَعْلِ الْمَذْكُورِهِ اَخْرَسَوْهُ اَلْفَيْنِ وَلَا يَتَقْنِي عَلَى

ووجه كون العدوى قريبة للسامع من قصد الدواهير العدوى
عن الامان الى خلاصه لا بد من تكثة واتكاله هنا في قصد الدوام
قرب واها استثنى الرضى الخ حاصله انه صرف من جهة اقتضائنا
الفعالية تدل على الدوام ولم يعولوا بذلك لغرض ضرره في بستان
ذاته تدل على الشوت في الماضي والاسفل استمر في الحال
والاستقبال ضد الاشتغال في الفعلية التي حفظها من نوع
لأنها تدل على الشوت في الحال او الستقبال واستمر كل ذلك لأن
دواما لا ان الدوام هو الاستمرار في الانزكان التلايم فاي مصدر
الاقتضاء في الفعلية اصوله لأنها تدل على شوت في الماضي
والاسفل او استمر في الحال او لا استقبال **بعد** قال آن بحسب
حاصله ان المفاعل موطن نوع الحدوث وهو حصول افعى
في احد الانماط الثلاثة وصعاليقى يحتاج المتعقل الى حرمة
بعضها بما في امر اد5 كان يقول احسن او الات او عذر
شغول رحى مخان يعمريه الحدوث هنا في المواجهة ان يضر
المهم المفاعل للبيه وث وعمل بغير يان على العمل المضاد مع جمع
يحر كاته وسبحانه وقوله بعونه المقام من مستحب محمد وث
بقدره ولتعين الحدوث هندا الاستقبال فالعقل الذي يحتاج المرء
في لقائه الجم وث لا في لغى الحدوث لانه ديني لا يحتاج الى
قرابة وان الصفة المشهدة هو صن عقر بجرد المبوات لا المحدث وث
لعدم جريانها على المضاد في مرکات كسب وث وث وث وث وث
عند اجهزة بوكم باقتضا المقاوم لمعنى ان الدوام
لمن هي وصعيها واغاثة من اهذه المبشرة يا وشعبنا المغافر
قليل الدواهير يعطي فاعلى عاصمه كما في **بعد** نامها الخمساء
الفعالية تدل على تقدير مضاف اي بان جبرها وهو الظاهر وث قال
بالله ونكون الصبر عالد بخطي الضرر وكان اوي هو امير يدخل امر
اصله تز لد نهت في الدوار حمد في العمل وث عزم على نجاح الدار جبرا
عن المستدر ايجا ان الفعل اذا وقع خرا عن الدار انتهى الي الدار بعد
الدواهير كذلك لا تستيقع عن الاختلاف بانه يجيئ قائم ثم عالم
بعد .
وكانا فتن خان سرا دالسيد ذلك كان ولنا عمارته نفذت فنها فترى
جبرا فاعل فاجبرت الدار الله على الدواهير خروي التي جبرها لاصفة قبضته
وهيها

يكون بها صحة قوية فتصدياً إذا أفلحت حكموا بالاتهام حيث إن هذا اهانة لهم يعبر
بطول التأثير **قول** والمعنى يرثى على فرض أي صور المبررات بان استمررت
من جزئي من بين كلمات الم證明 به لجودي من حجر ثباته الشهادة و هو ارتباط
المصلحة بذات صدق الله عليه **فوجم** **وكه** ضعفها اي الاصحه اي الغير
المعاصل بهذه تلذك المصححة حتى الصالحة بالمعنى الا و **لجه** **لجه** كان
المقصدة في الوجه ان الكلام في ادل على الاعتراض **قول** ولا داعي
إلى مقتضيده بالشرط اي ليس لم داعي فيه فلا ينافي ان اصل الداعي
مع وجوده وهو الدليل على الاعتراض فان المفهوم اذا كان معدلاً
علي وجود شئ معتبر تكون بعد المصلحة وهذا كلام حقيقة يمكن ان يدعى
معنيه **استلزم** المعدلة داعياً كان هذا الامر غير قوى لافد الدليل
على **القول** صريح بالموربة للالية **التراء** **قول** سيكون الشرط مطرداً
لعني والمعلم على المطلق او قوى حقيقة المعلم على المقيدين ان
كونه مطلقاً باهتمامه لا ينافي الواقع لأن العرض ان المقدمة
بالمجملة وما هن ما قبل ذلك فوجود داعي لا تكون الابعد بالمصلحة
ومن ذكر عربها سواء فيه بالموربة لفظاً او **لجه** **لجه** بيان يتبين الفرض
الذى الذي صفة **لجه** وصريح بخرج عالم على الذى وضيق حتم عاشر
على الفرض وبيان ذلك انا نثبت الاستدلال المقصود من هذا المثلث
المخصوص فيها بظهور **لجه** **لجه** بغير جميع جهاته كما تكون المحيط بما الذى
فيه ومن هنا يعلم ان المفهوم من في قوله اظهراً كم طلب منه من جميع جهاته
حالثان على سبي آخر غير الذى فيه الفرض ففي العبارة **لجه** **لجه** واما
قلنا بذلك لا ساق الماء ظرف محيط بالساحة من جميع جهاته تبايناً هنا
غيره والظاهر ملامه ان الاستدلال بالكتابية تبني على جعل في سماحة
سبعينه والاظهار أنه ليس كذلك بل هنا نقطع بما قوله ا فيه في الاستدلالات
هذا ها ان جهاته السالمة هي سبعة بالاستدلالات امر ساده الى
ما المدلى على فلتفعلي الواقع في كلام **لجه** **لجه** استدلالات سبعة لمعنى المدلى
وانه قلنا ان ذا الكلام استدلالات الكتابية دليلاً قوله **لجه** **لجه**
يمكنه قوله **لجه** **لجه** في اهم دعوه ا وهو استدلالات بالكتابية ومحفوظ
فتعمقون ا سماحة سبعة **لجه** **لجه** **لجه** **لجه** **لجه** **لجه** **لجه** **لجه** **لجه**
الاظهار اوضاع **لجه**
عن لم سير دا شكل اصولاً واجراً لها اي تعيان سبعه مطلقاً ارتباط
دال عليه قوله بعلقة ارتباط ظرف بعزم فـ **لجه** **لجه** **لجه** **لجه** **لجه** **لجه** **لجه**
فستعار

فَتَسْعَى سُنَّاتُ الظَّرْفِيَّةِ لِجَرْأَيْنِ مِنْ جَزْنَيَّاتِ أَمْرِ تَبَاطَّ الْمَرْدَلِ بِالْمَلَهِ لَوْلَ
وَهُوَ أَمْرٌ تَبَاطَّ الْإِرْسَالَةِ مَا لَاسْتَعْلَمُ إِذَا فَوْلَدَ هُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْإِدْلَادِ وَفِي
حَوْلِ الْجَزْنَيَّاتِ عَلَى الْمُحْوَرِيَّاتِ شَاهِدٌ وَفِي مُطْلَقِيَّاتِ حَالِ جَرْمَةِ
الْمُغْرِفِ فَوْلَدَ تَدْنَهُ أَمْيَّ الْعَزْرَ وَقُولَهُ وَهُوَ أَمْيَّ الشَّاهِدِ فَوْلَدَ بِالْمُتَوْتَنِ
أَوْ سُونَّاتِ الشَّاهِدِ دِبَقَهُ وَبِبَيْوتِ غَرَبَهُ بِالْعَيْنِ سُونَّاتِهِ وَحَاضِرٌ
حَذَّلَ السُّوَابِ أَنَّ الْمَرْدَلَ بِالْجَزْنَيَّاتِ فِي قَوْلَهُمْ يُشْعَرُ مِنْهَا أَدْكَلَ جَرْنَيَّاتِهِ
مَاعِدَهُ الشَّاهِدُ وَحْنَ قَلْبُهُ ذُورٌ وَمِرْدَصَهُ بَهْرَنَ الْمُؤْسَبِ أَنَّهَا مَا أَنْ يَرَهُ
مَا لَيْكُفِي الْعَلَمُ أَوْ الْمُعْتَارِدُ عَلَى كُلِّ فَاعِلٍ أَنْ تَكُونَ بِالنِّسْبَةِ لِلْجَمِيعِينَ
هُوَ بِالنِّسْبَةِ لِلْقَدْرِيَّ فِي الْأَحْقَالَاتِ اِرْبَعَةَ فَإِنْ أَمْرَكَهُ بِهِ الْعَلَمُ بِالْجَنَاحِيَّةِ
لِلْمُهَاجِرِيَّ وَرَدَ حَلْتَمَهُ أَنَّهُمْ لَا يَحْلِمُونَ حَنْ الْعَاقِدَةِ حَكْمُهُمْ أَعْلَمُ لِلْجَنَاحِيَّةِ
أَنَّ جَهَدَهُ وَلَا حَكْمَهُ فَبِمَاهِيَّهِ لَدِيْنَهُمْ عَلَيْهِ أَحْكَمَ الشَّاهِدُهُنَّهُ وَحَكْمُهُمْ عَنْهُهُ الْجَنَاحِيَّ
عَلَيْهِمْ ثُمَّ وَصْنَعُوا الْجَنَاحِيَّهُ وَانْ أَمْرَكَهُ بِهِ الْعَلَمُ بِالنِّسْبَةِ لِلْقَدْرِيَّ عَوْرَدَ
عَلَيْهِمْ فَمِنْهُمْ نَعْلَمُونَ الْأَحْكَامَ كُلُّهَا مِنَ الشَّاهِدِيَّهُ لِلْأَفْرَقِيَّيَّهُ فَالْشَّاهِدُ وَغَرَبَهُ
وَانْ أَمْرَكَهُ بِهِ الْأَسْتَعْنَارِ بِالنِّسْبَةِ الْمُعْتَدِلِيَّ لَمْ يَرَهُ عَيْنَهُمْ تَعْضُرُونَ
الْأَحْكَامَ عَلَيْهَا الْفَاعِدَةِ حَعْكَمَ الشَّاهِرُ وَإِنْ أَمْرَكَهُ بِهِ الْأَسْتَعْنَارِ بِالنِّسْبَةِ
لِلْقَدْرِيَّ فَلَذِلِكَ فَلَمْ يَهْرُكَ الْمَرْدَلَ بِالْجَزْنَيَّاتِ مَا يَعْدُ الشَّاهِدُهُ مِنْ
نَعْدِيِّيَّنَ الْسَّعَادِيَّيَّ الْأَرْبَعَةِ فَإِنْ شَكَلَ الْجَوَابِ الْأَخِيرِ فَلَأَنْشَادَ
الْأَحْسَابِ أَيْ طَبِيهِ بَانْ يَطْبُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَكْعِنَهُ وَحْنَ أَمْيَهِ
فَوْلَادُ نَعْدِيِّيَّ الْمَثَانِيَّهُ عَبَدَهُ حَادِعَهُهُ أَنْ يَجْعَلْ لَعْنَهُ الْوَسِيلَ خَيْرَهُ
لَمَسْتَهُ أَمْحَذَّهُ وَفَدَهُ لَصَمْرَهُ خَيْرَهُ وَهَنَّاهُ أَنَّ اللَّهَ لَعَانَهُ مَسْتَهُ
لِلْمَدِحِ الْعَامِ الْمُعَاصِلِ بِسَعْمِ الْوَكِيلِ لَدَشَكَ أَنَّ كَوَافِهَ بِعَالِيَّيِّيَّ فَلَذِلِكَ
بَيْتُ عَلَى قَوْلَنَا وَلَعْنَ الْوَكِيلِ لَدَشَكَ وَانْ كَافِلَنَسِيَ الْمَدِحِ الْعَامِ
بِسْتَهُ حَنَّا عَلَى قَوْلَنَا وَلَعْنَ الْوَكِيلِ لَدَشَكَ وَانْ كَافِلَنَسِيَ الْمَدِحِ الْعَامِ
لَعْنَ الْوَكِيلِ الَّذِي هُوَ الْمَدِحُ الْعَامُ وَقَوْلَنَسِيَ الْمَدِحِ الْعَامِ
بِهِلَادَ وَأَبْيَاهِهِ لَوْلَ الْكَرِيَّ وَهُوَ الْمُخَافَقُ بِمَعَالَهُ وَلَقَائِيَ لِيَلِذِلِكَ الْمَدِحُ
الْعَامِ فَهُوَ سَابِقُ بَعْلَى الْكَرِيَّ الَّتِي هُنَّ قَوْلَنَسِيَ الْمَدِحِ الْعَامِ وَنَعْمَ الْوَكِيلِ وَلَذِلِكَ دَلَلَ أَنْ زَيْدَ
أَصْرَبَهُ فَانْهَ جَمَلَهُ خَيْرَهُ بِعَمَانِ الْمُخَافَقِ وَهُوَ عَنْهُ بِهِ جَمَلَهُ أَنْتَانِيَّهُ وَهَنَّيِّ
زَيْدَ أَصْرَبَهُ فَلَذِلِكَ سَابِقُ بَعْلَى قَوْلَنَسِيَ الْمَدِحِ الْعَامِ وَانْ كَافِلَ
طَبِ الْفَرِيَّهُ لَامْحَصَلُ مَا لَامْكَنَدَ الْمُتَطَقَّدُ لِدَالَّهِ لَذِلِكَ لَا يَسْوَقُنَ الْمَدِحِ
الْأَخْلَى الْمُصْفَرِيَّ الْمُوَاصِعِيَّ أَنْ سَعْوكَ أَذْ لَالْمُتَوْتَفَ الْأَعْدَلَوْلَ الْمُصْفَرِيَّ
لَعْنَيِّي بِعَدَلَافِهِ لَوْلَ الْكَرِيَّ فَانْهَ لَالْمُتَوْتَفَ كَامِرَ بِيَانَهُ فَلَقَالَ رَحْشَاهِيَّ

حاصله ان في المذهبة قوله الاول اتهم من قبل مجاهن الاول ذهرا مل
من خليل المحاصل والثانية من قبل الحقيقة ومعنى واحد العطمة
واهب الى الموصوف عند الاخطاء تكون عطمة ولا يتم تحصيل المحاصل
الالوكات عطمة باعطاساسته **فهل** صدى تغير المذهب عذر عن
محصل بحقيقة اiss العاصل وانعن المعنى حوالا **اعطاؤك** **هم** جنح المب
تغريفها اي العطمة والمذروبة والقتل في واحد المذهب وضررت
المضروب وقتل القتل ومحوذ ذلك والمراد بذلك ان فيها قولين
محرر عن على احوال بازها معمول مطلقا والقول بازها معمول به
وهما مفرعا على الخلاف في شرط نعيم المعمول به على المعلم **نعم**
الستياله واخذ هذه المذهب ذلك محاذنه عن السبي من المعمول
به ديارن المعلم فالعيش هو صرف بالمعتول عليه من حكم قتل به
والمضروب يصرف بالضرورة وبه عند تعلق العريض به والخطمة توصرف
بها يكون هنا فعليه منه تعلق الاعظام بأدمه الشهادة **ان قول** **الشيء**
عن **الشيء** مبرر عنه به بيان قول ثالث في العطمة وما شابهها
من جهة المذهب والجهاز بل يردها ان في ما اخذها في ايتها معمول
مطلق او معمول به فيما على الخلاف اى انت من اشتراط نعيم
المعمول به على المدخل ونافى الى ذلك البعض بان المختلف
في اشتراط ذات المعمول به وذات العطمة هنا سابقة على
الاعظام والمقارن للخطمة وصفها يكتونها عطمة كلور زرق الله
لصيحة هن انسان ذات الهدى فذات العطمة مفعول الباقي على كل المعنون
هو الاعظام والمقارن للخطمة كانت العطمة مفعول الباقي على كل المعنون
ذات العطمة متقدمة كانت العطمة قد تكون حقارنة للفعل
ولما وردتى المذهب هن ذات العطمة قد تكون حقارنة للفعل
قطور ما قاله هن اذا العطمة من اجر **الخلاف** فيها اشنى على الخلاف
انت بعت اجراته بان المقارنة اجر ادعنا في اى لا يدخلها العامل حتى
هي الاعظام حربان الموارد لان مثل سريان حني مقامه **نعم** عليه
العامل **نعم** اى الله ليس ومتى ما اعني به **نعم** **نعم** **نعم** **نعم** **نعم**
الله عطمة واراد بها زع عاصي اشتراكه من يدرى ذات
الله عطمة هنا مقارنة للاعظام والعامل دھوا عاصي لا يدخل على
ذلك المقارن **نعم** **نعم**

على الاعظام وصفها تكونها عطمة المقارنة ومحظى ان المراد بها الجروح
في ايتها معمول مطلق من قبل محظى الاول او من قبل جميع المذهب والخطمة
في ايتها معمول مطلق او معمول به الذي **جنب** اليه بعض حواسه
بعضهم لكن الامر بالحال **الاولا** **الثانية** مع الاسلام من تعلق **نعم**
لعدسه وليبيه ان تكون السفينة وهو اسر من لادر السنوسى
ولا البوسى **اعطاؤك** **هم**
هذا التفصي الناجت لا النبي **ص**
فنه شائبة مصادرة وجهوه ان المراد بالمنايا **ص**
العنصر ذهبها البنى صلى الله عليه وسلم والمراد بالفضيل عطاء
الكلام الثالثة للطاعات وغيرها اذ اعدل بالراي **نعم** **نعم**
بعض المدعوى **نعم**
بامرايا الكلمات مطلقا للذري **نعم**
ذلك ان يراد بالروايات مصادرة والخس من
التي اقر ذهبها البنى صلى الله عليه وسلم وبامرايا خصوص الطاعات
نعم
صلى الله عليه وسلم **نعم**
هذا برجده عن المتفق الي **نعم**
والتعلقة وان رلا الملة على التعليق وعنه وعلى التأكيد التزائية
بواليطة ان المعلق عليه محقق فيكون **نعم** **نعم** **نعم** **نعم** **نعم** **نعم** **نعم** **نعم** **نعم**
اما تأكيد **نعم**
وكلامه ما افت احاديث المحواب **نعم**
نكون المص علاق الاخبار بان العائن الاستعارات قد ذكرت المعنى
وتجود شئ في المسبيل وكأنه قاد اي شئ يقع في المستقبل فاقول بعد
وموقعه ان معانى الاستعارات قد ذكرت ايجي دارادة هذا المعنى
قرينة من الحال فالذى يقبله ايجي دارادة هذا المعنى
اينما يرد بما يقال كلام المص وعره من المعنون **نعم** **نعم** **نعم** **نعم**
وللانعنة في ما يدل وذكرها سمعتها من **نعم** **نعم** **نعم** **نعم** **نعم**
اللازم **نعم**
مستعمله في التعليق **نعم**
او المكان كائن او العاقل تكن او غير العاقل تكن فالتعليق عاھول الممان
كتى في دارادة المعلق عليه حصول شئ في اذ عاب المستقبل فلا يدخل

من قبيل ذكر المسب بعد المسب وكذا قوله هبتو بمقتضى عدو قوله مجده لازما
 اذا كانت مشتبهه عماد المركب وبحكمها في ذهن المطالب المسب تشبيهها وادا
 سمات مجموعه مفهومها التي تدعى سمات المركب او فرمها في ذهنهم **قوله**
 من حيث اصل المعانى لاعرف ان قوله مجده مصبوحة معناه مسائل
 موصوفة بالاجمال والاجمال والمتقدمه دافعه في الحقيقة على رأى
 المتقدمه دافعه في الحقيقة على رأى الاعاق
 هو اختلاف الكلمة في بحث ومن عند ما يدله **قوله** في الاعاق
 بخلاف ما لو كان اتفاق بين قوله المقتضى مع **قوله** كون المتشبه
 وشبيه كلامي من قوله تعالى اول ذلك على حد ذاته من عدم فان الاعد
 يجعلها متشبهة لمعنى ولا يخصى المتشبهة بما يكتب **قوله** وباشر الاعد
 رد قول العصام الى حاصل آخر اغير المقصام ان اتفق كما ذكر معانى
 الاستعماله واقتامها ومنها المرشحة وذكر قرائتها كذلك ذكر معانى
 الالترشح استقلالا في قوله والفرق بين ما يحصل قرائة المتن
 الى ان قال وما سواه بترجمة مكان على الموسى ذكره هنا وحاصل
 الموجب ان ذكره داخلا في ذكر المرشحة غيرها عزوج الى ذكر معا
 لكن هذه الموجب لا يصح بعد تفصيص العصام على مرده كايعلم
 بالوقوف على مثل **قوله** قارئ المعمول اليه باقي المصادم تتحقق
 دعوته في الاستمام لا في المعاي **قوله** وذكرا المعمول في الخبر به هذا
 لعن من كلام العصام **قوله** والمعنى دفعهم الى ما ذكره ارش من انة
 للتحليلية والمكتبة اقاها لا يصح كلasm لاتهم الا لو ذكر قرائتها
 مع انة لم يذكر الا قرائات المعتبر بحسب الغير التحليلية وياب ياد ما ذكره
 من تقرير الاصلية والتصحية والمرشحة والمردة والمعطدة والمتسلمه
 جائز في كل من المتصفح العبراني والنصرية التي ليس على مرده
 السكري والمكتبة وتلوذ الا ونحو اهم من المعمول لأن المفهوم في كل ذم
 هو الاستمام التصرفي الغر التحليلية المقابلة للبيان المرسل وتحتوى
 ذكر اقسام الاستمامات كلها **قوله** ويأتي نحو سفر ذات الضارب الى الماء
 اجر وحاجات مثال شهادة الشهادة بد عذرها **قوله** استقر لتفقد
 القتل لها والتفقد من المثلث تجاهها بـ الشهادة بد عذرها مسائل
 ضرير ما تدري الفحذ وابتئل لازمه وهو سفر الدليل للمثبت **قوله**
 اضر حرق عليه كلية العذابة امرا وها ان يعاكله حال من حق عليهم
 بكلمة العذابة وهو رتكاب المعااصي على وجوب مختلفه بحال من دخل الناز

المتعلق عليه حصوله في المكان والتغلق باهول المكان كما يجيء بغيره
 ان المتعلق عليه حصوله يجيء في المكان فالاد بعمل المطلق عليه حصوله في المكان
 المكان والتعلقة بما هو موضع للعاقل لكن يقين ان المتعلق عليه شغل
 العاقل فلا يحصل المتعلق بغيره والتعلقة باهوله موضع لغير العاقل
 لغيره ان المتعلق عليه امر مرتبط بغير العاقل فلا يحصل ما يزيد بالعاقل
 والتعلقة بما يجيء في المكان متساولة بالعاقل مما يتغير عن المتعلق
 مطلقا من هنا او هناك اما مرتضا بالعاقل فهو موضع على مجموعها
 فهو قوله ذكره ص، وحيث هي لا اسمه **قوله** اما المقام السابع الى الرعن
 السادس واما بعد اي الراهن الراجحت ثم ان لغط المقام الواقع بعد اما
 الاولى حيث اخره ما يبعد فنظر منه اذا اعظمه فمع اد الفرع انه في الكلام المنه وعمره
 الثالثة منه الا تضليله ما يبعد فمع اد الفرع انه في الكلام المنه وعمره
 طرف قال اذا في الفرض من المقدر ما يبعد اسفله واما عمارها فاقرر
 ان معانى الاستمامات الـ **قوله** اما مثلها لا اقوى بذلك **قوله** رد **قوله**
 العصام حاصل اعتراضه ان المعانى المذكورة للفظ استقام بالآفراد
 معنى اربها موضعة لكل واحد من تلك المعانى هي سبيل الاشتراك اللغى
 ولديت تلك المعايات للفظ استمامات الذي اصنعت المعايير هذه
قوله ان المقص لم يرد بالاستمامات التي اصنعت المعايير هذه
 النقطة اراد بالاستلام الموقعي اسهامه الى آخرها وارد
 ان تلك المعانى موجودة على ذلك الا سماع كل معنى **قوله**
 وكانت النتيجة الى الفرق بين هذا وما قبله ان المفهوم **قوله**
 فللاحظ المتكلم ان العلوم تدرك ولا يلاحظ عنها **قوله** اد الم على ذلك
 سقوطنا العلوم شئ ويلاحظ عباري محسنة على ذلك كثروا اما المفهوم **قوله**
 ولا يلاحظ عباري محسنة على ذلك لا لعقله ما **قوله** ولا بالفهم
 واما المفهوم فلا يجيء فالمفهوم على هذا فهو المعانى المفهوم والمفهوم **قوله**
 بالمعانى والعبارات المفهومة عليه **قوله** يعني انه ضيقها **قوله** يعني عقل من
 يلاده ان الفهول المفهوم والصفاته **قوله** والمنطق المفهوم
 ياحسو وعطف لزقته **قوله** **قوله** ومهني كونه **قوله** زرع معهوا
قوله في قوله انت على اهلها **قوله** هم كونه **قوله** زرع معهوا
 انه ضيق في حرم الغرم على اصحاب المطالع تبزيم والكلاد بالمضط على بعد المفهوم
 مسائل الاستمامات كلها انظف من بلآخر المتن ان اراد بغير العذر
 بيعويته جعلها في ذهن الناس والمراد بغيره الجهة لم يهوله الجم
 في ذهنه وعلى هذه ادعوه عشيره الحبيب بعد قوله **قوله** موصولة
 من قبيل

وهو دخوله الناس و مقاماته فشاندها المختلفة و استعمال المفقط
الممكّن الدال على حال من دخول الناس عليه وذلك الاقفال من
دخل الناس و قاعي شرائدها المختلفة فاصيل انكلام هنا قد يكون
أضف دخول الناس و قاس شرائدها ثم الله يذكر و ابته لامنه
و هو الانقاد **فوك** بجزءة امهامه الاتمام حفظ ان يقول بجزءة امهامه
المعاني لامها و احمدة حين الاستعمالات المحتاجة الى اقسام لامها
من الاقسام **فوك** بجاءه متساقي توجيهها في المقام لم يقف الاقرب
المكتبة **فوك** ولو جاء لا في الترجمة يعني انه ذكر ترتيب المقصودة ايجاده ففيه
تعرى قدره و ديني تقاده من هذين ان المقصود هو انت الملمة المترجم في
المسلمة في غيرها و صفت له لعلاقة مع قرئته مانعه من مراده
المعنى الاعمال و لا تكون كذلك الا اذا كانت من هذه ممات المثله فالمعنى
من كلامه ان قرئته المقصودة هي علام المابع من مراده في المعنى
الاصلى ولا شك ان تعرى قدره المقصود للستارة شامل للاستعمالات التجنبية
على هذين الكيفي المقابل بما فيها مستعملة في الامر الوظيفي في وحش
من كلامه قوله التجنبية على هذه الكلمات كا احمد منه ان اهمها
الغير التجنبية وقد حلت في انته المقصود بمحاجة التجنبية و قرئته
التجنبية في مبني التعريف المقصود كتم قصار مكتالللاتمام اندلاعه
فوك من طوفة المفصل في البجمل مراده تتفصيل الحق الذي لا يلاحظ
فرادة على القراءة حين سماها فريد فلا يلاحظ مسلمة القاسم العجاز
المفرد الى محاجة مرسل و التي استعانت بخلي الحق ادعا و سماها فريدا اذ لم
تم لاظهار مسلمة اقسام الاستعارة الى امثلة ولبيبة على ازيد مما
و سماها فريدة ثانية وهذه ادراجه باهتم المعمود انه لا يلاحظ مسائل
كل عصر دفعه واحدة دس حم عنها يلفظ العقد فلا يلاحظ القراءة المسمة
التي ذكرها اولا دفعه و اخره دس حم عنها بالعقد الادل و عدلها
قام اد بالتفصيل في القرآن علاجاته كل مسلمة على القراءة اد اذ لم
تعه واحدة حتى سماها ما سماها الخامسة كالقراءة الاد في المؤيد
الاد و سماها المرشد الاد ما دس دس حم ملاحظة مسائل اد اذ
كثيرا في العرض بين الترجمة عزرا نسخ العقد حذاها اد معنى التفصيل
والاد جماله والله سبحانه وتعالى اعلم **فوك** اليه اي في حيوان الحفاظ
الله عيني على ايات محاجة الاد في قيمنت قيمنت قيمنت اما على القول باسمه
دوقيقته فالعمود ايضا حقيقة والمعنى في خيره مدعما بتامنها النظم
عمودا

عندما اتفق على عقد المعاشرة الاختلاط
وهو الماء والمعطر وهو الماء والمعطر
كما في الماء والمعطر الماء والمعطر
هذا ينافي العقد الماء والمعطر الماء والمعطر
النقطة مقدمة ابها بمعنى واما في غير تلك الحالة ففيها العذر
وهو فحصها الماء والمعطر الماء والمعطر
التي تسمى او لها العقد الذاو وذئبها العقد الثاني وذئبها العقد
الثالث **حول المص** في انواع المعاشرة على المعانى الاستعمالات وذكر
في هذه العقد اثنين هنا التسمى بحسب النوع الحيلية والمعصر بحسب الاصناف
وتحتها من اقسام المعاشرة لا يتحقق ما تقدم من اى مما اعملنا ذاك احتاجان
الى ادلة اخر فالماء والمعطر الماء والمعطر
الخطوة والاتقان الماء والمعطر الماء والمعطر
المقدمة بحسب اسماها المعاشرة في غير هذه الموضع
كقولنا بحسب العقد اي عادل او مناسب عيبي هضر ويت واما في هذه
الوضع فلذلك معاشرة المصلحة هي الخطوة المتملة التي لا تتحقق منه ابدا
لأن اهل البيان اعتلوه من المحدث وهو العذر الذي يتحقق المعاشرة
او المعاشرة او اي وصيغة لذلك **رسون** قبل اعقاب المتن
ولبيان حسنة المزدوم كذا ياتي للمرء **حول** بفاصلا مفعلا على معناه لعله يتعذر قوله
الي الكلمة المتملة الى ٥ اعماكان باقى على معناه لانه يتعذر من مطلع
الطريق الى الكلمة المتملة وهي خدعة خصائص باقى على معناه
هذه الاختبار **الا صراط** والاسكان **الا ضلال** وهو التلازم في النفق كما يعلم من كلامهم
في الشيوخ والانفعال س هو التلازم في الشيوخ الى الاطلاق وان
ذلك امر معه الا ان الصورة المعنكى فيه من جم اى الاطلاق
صح من جوشه للوصفت **فكل ذلك المعاشرة اي مثل** كعلم في انة لا يدور
مع المعلمة المعاشرة واغلب عليه مثل العلم لانه من اسباب الاجناس
فهي دليل اى باطل الاختبار ان الثاني الكلمة للوحدة وهي في صفات
الثانية دلائل المعاشرة في المعاشرة في المعاشرة في المعاشرة في المعاشرة
مسقطها في الماء والمعطر الماء والمعطر
من ذلك بان ما ذكر الماء والمعطر صالح للاستعمال او انه على تقدير حضر من
اي عاهدة الكلمة ليتمد عن امرأدة الماء والمعطر دلائل المعاشرة في المعاشرة في المعاشرة
التعريف شاعلا للمعاشرة في الماء والمعطر في غير ماء والمعطر صالح ما يجده به المعاشرة

فوقه سوت للشل وان كان ذلك الديها من مغيراته لا امر بيضي
الشل ونفي مثل المثل **قال ابن رجب** قاتل ابن رجب تكرر المترافق اعما المتعصب
الاستوانة فرد يقصاصها للفلا من قبل المعاذل حين قتل المكانة لأن
الفردية حملته ويتبعه الرزوم كلزوم كثرة الكرم كلزه العقاد
فالمعادد كثرة قد تكون مركبة نوعين المعاذل في جعل هذه مركبة
من نوعين خنانا كان كل دين الا شخصه ولا سمعها من محسنة العجل
فانهم اهل ناصي نوع واحد **وأحدون** لا لهم امر بالمعادل اهل المعاذل لا لهم امر
هن ادعاه من المتقوا به من جيش المستحول عليه **أو** المحتسب
فالمعادن اهل في شفاعة زمان والمرادان استعمل في زمانه للاتصال
لتهمها **وامن** المعاذل **وكل** المعاذل **التبليمه** هو انت لاجون **غایل**
عن الشيء من لفظاته **واداه** **التبليمه** ووجه الشيء **مدى** بناء ما
على المعاذل لا يهم منه يفر فالرازق ساجت **بل** **ماور** **فدل** **هي** انت لفظ
محنة **لله** **الامتنع** **الامتنع** **الامتنع** **الامتنع** **الامتنع** **الامتنع** **الامتنع** **الامتنع**
المزاد **بتر** **بتر** امر كلبي صادق **بتر** **بتر** **بتر** **بتر** **بتر** **بتر** **بتر** **بتر**
لان الفجوة **بتر** امر كلبي صادق **بتر** **بتر** **بتر** **بتر** **بتر** **بتر** **بتر** **بتر**
من محمود المحاذف **وغير** **وغير** **وغير** **وغير** **وغير** **وغير** **وغير** **وغير** **وغير**
معنى الله **الزينة** **الزينة** **الزينة** **الزينة** **الزينة** **الزينة** **الزينة** **الزينة**
وانت عيشه انت المراذ بالطريق عاعدا الا عزبه وانه قسم منا **ام** **بوالي**
لستون **وامن** **المستحر** **المستحر** **المستحر** **المستحر** **المستحر** **المستحر** **المستحر**
شتربها **بالتسل**
قدنا **الزينة**
القولين ان من قال هو موسوعة الحقيقة يقول ان الاول **بل** **بل** **بل**
على المتعذر ان يستعلم في بزد واحد بل قوله ان يستعمل في **فترة**
سواء كانت **فترة** **فترة** **فترة** **فترة** **فترة** **فترة** **فترة** **فترة** **فترة**
لتفيد المترسون ان الموسوعة مرت على المتعذر ان يستعمله
في بزد واحد حتى تقوى **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد**
الاعياد **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد**
لتقيف المعاذل **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد**
الحقيقة من ادراك **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد**
سر **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد** **بزد**

الادراج السابقة على الستة فكذا دعوى الاختداد اقسامها
 عند السيد والمراد به عذر الاختداد ان لا يضران المشبه والمشبه به
 كالشىء الواحد ل تمام المشبه بينما ما دعوى المراد به عذر الاختداد
 يلاحظ اذا المشبه كا انه من افراد المشبه به ل تمام المشبه بينما
 تلك الافراد وكل من دعوى الاختداد دعوى الاختداد في دراج ادنى
 الى ادنى عيدهما اصل المشبه لا غير كما يذكر
 ان الناولى اي الواقع بعد التقى كا هو في حق ذلك **قوله**
 المفهومية التي كان اعظم ان يقال افراد **قوله** معمليه
 وهو الشائنة في ترسان المشبه **قوله** لا عن حضوره في صورة
 ماردة بالغير و لم يوضع برسان ماردة ملتبسا برسمة عمر وفيظن انه هو
 في كل من عيدهما اصل المشبه لا غير قدر
 اهنا مصحوبه بالجملة باقى الواقع **قوله** فهو سبب جذب صورته
 الا مشبه زيد بغير و لم يوضع اعم من ذلك مدعى اختداد زيد
 زيد مسماة باسم زيد طالعه عمر و فروخ بد عى اختداد زيد
 يعمد الى ما يقتضى ان السبب بالاسمية و امره في ذكر صورته
 لكن الاطلاق المترتب على سبل المعرفة الاصدام الاتجاه
 الاطلاق على بدل الا تساعد على عذر الا ملائق المترتب على الحال
 الا ولئن فرض على سبيل المفهوم و تقدم ان المفهوم خارج عن الواقع
 ما شرط العلاقه وهو عارج اهله من الحقيقة بعدم الشعاع
 المفهوم فيما وصف **قوله** او دعوى ما في صورته زيد نافع
 لتشبيه زيد بغير و اذنها كا بين الاختداد تمام المشبه او و هذا في
 القبور تحمل الحجه بردها باسم لاذع مع المشبه و جل الادلى
 من قبيل التوضيح في الدراجه والظاهر مثلا الثالثة بل ما ازال اليه
 بد عوى الا ينحى الا هذه الصوره الثالثة التي جعلها عبد الحكيم
 دعوى كا ذمه هذا اهله بعد و لا التاسع فابن القاسم عصوه
 نحن نا ندا اهله بابن سراد بعاصي دعوى المشبه
 البر و الضر ان المشبه لم يسع الي تقد اهله **قوله** لا اذ لذاته
 بالادراج بعد ما يعلم منه امر في تقد عذره لم يدرك
 ابراج المفهوم في افراد من نوع المفهوم في الجود مادراج المفهوم
 دا افراد من نوع المفهوم وهذه ان العادات لوجه المفهوم و قبل الانجعه
قول

قول الش او غيره الغير حذ المهم من الخواص لان المراد بالمعنى المقصود
 ماعدا المشبه كما عدلت والمراد بالغير هنا ما يفهم المشبه وعنه المشبه لكن
 عموم المفهوم يحصل بادراك دراج المفهوم وعنه ادنى يحصل
 بالكتاب وال سابق على الاراج **قوله** اولا نؤول حاعا عن بلغ
 المفهوم في الجود وذلك من اجل المفهوم الطائى وعنه ما يدعى
 المشبه ثم ندعى ادراج ذلك في افراد من بلغ ادنى الغاية **قوله** وقبل
 مقطوف عذر على عيده فان مفهوم جايه واملاد بالمعنى مقطوف المقصود
 المقابلة الاصلية لاحصو المفهوم في اهله الا فعده **قوله** ولو جنط
 دلالاته اي لقطع العمل والنتيجه في هعناد عاشر على الفعل **قوله**
 عرى في الدراسة المفترضها في الاسباب ان تعاليل المفاهيم
 يتحقق من عطف عزاب و تستعمل جوهره من العاقب للمناهضه
 المفهوم من استعمال اصلية لتصريح وعلما منها يعتمد تعاليل المفاهيم
 مطلق مفاهيمها بظاهر خاله في المفهوم من الحالات الى المفهوم
 فستعمل جوهر من جزئيات القيمة اذ المفهوم
 من جزئها وهو المفهوم اوصى وص المفهوم العبر عنه المفهوم
قوله بقىه لا غير ف تكون اهله بالمعنى المفهومه اهله المفهوم
 لاشتق **قوله** حلا فا باش الاصطوان عقر على عالي الاصطوان يقال
 شبه اصل الجود ثم تساعد جميع مقطوف الجود واستمررنا على
 الجود لاصيل الجود ثم تستعاد حاكم من بلغ المفهوم في اخر دلن له
 اصل المفهوم وهو المفهوم **قوله** ورد لم يدعه وجده الرد وهو من
 وجوه اولا ولي اهله اند المفهوم يذكر لادخار فتشهد بذلك وذكر
 للآخر برج لأن المفهوم من التعريف ان يكون فاعلا معها كما اخفا
 لقصمه الادخار ل تكون حاملا عيادة لقصمه الادراج يكتون اهله
 الثاني ان لا تعرف هذه اهله المفهوم في اهله الالتعارف
 اصلية تكون لتعريف بعض لجزائه فيه المفهوم يتعالى في فضول
 المفهوم من حذه الادراج كنصله سواه **قوله** لتفريح المفهوم و المفهوم
 فان اهله **قوله** لانا افغان جواه سواه بالحكم عليه الادراج
 وبالظاهر ان مراده بالغير ليس حضور المفهوم اهله **قوله**
 حضورها اهله اهله المفهوم من كل فرد ادنى افراد المفهوم
 وضاده في بغيرها اهله افراد المفهوم محظوظها على الثانية اهله

وهو الماده ففيه يرى به ثباته المعنون مسند مدعى من الموارد للأمر المأمور
من أول الأمر ولم يقع بحوزه في المقدمة قبل خصم وعذر المعني
أن عالمه من قوله تعالى قرأت بعذري مرسى باعتباره المأمور وقد
لکونه في المقدمة باعتبار المرئه ما تتحقق المرئه من الزمان لما ذكر
المطلقي سمعان ثم تستدل في المستقبل المورده فردًا من ذلك المطلقي
وذلك ياليه في قوله تعالى ألم يعلم أنه عذر المدعى أو أن المدعى ممدوح
الجواب ان عذر المدعى من بين عادات المأمور إلى الزمان المستقبل لكونه
يتوافق إلى المأمور ويحمل المخالفة مستنداً إلى أمر يباطل لم يجيء به
وغير منه به دفع عاديه ابن هازكه في بيان للموقف لا يجرئ
في الاصح المدخل قوله في علمه أنه معدوم لكنه أن تبع عليه
وكان عليه مثلاً عذر عذر وسائل فعل لغطاء الضراء من مسماه
الأصلى إلى غير المعنون الكوهي وحالات المواب في المدار بعذريه
ما يعور في المعنون والإشارة العقلية لا يحيى لتربيته بالروايات
في الأمر المتدخل وانا كان يفهم عليه وشار إليه اشاره عذر له لكن
لأن الله فيه ذلك لكونه أمر احترازها فكان حامياً عذريه
وقيل فهو داعي المخالفة وكيف لا أنت بالعلوم الذي يكتن
أن بعض علمهم وشار إليه اشاره عقوله فهو داعي المفصول في المدار
معنى الله أمره بالعلوم التي يحول الأمر المعمود المعمود في بين المدى
لأن مطلقي ما كان معلوماً بالمعنى تكون أولى للأمر المتدخل
واما المتدخل فاعتراض وادنا كان اخر اصحاب الملة اخرين كيه ولا الإشارة
الله لهم على المواب الاول واما على الثاني يقال وادنا اخر اصحاب
لهم لكن عمرو : ا قلم تذكر على بلا الموجبين داخلاً في عذريه
عاذر بغير عدول التي **ختم** فبدوره في بيان أن شورها في عذريه
احتراز الله لغير الأمر لا يشتارى الاول ومراده وهو وان كان
مشينا عذريه واحداً واحداً ثالثاً الى ومتى في عذريه وجده كذلك الأمر
عذريه لا يعنى الله لا ينزل المعاذ ملها من قياد بالـ لا يشتارى
عن الأحوال فراراً من ثبوت الوارطه بين الموجود والمعدوم فإذا
قائل ان الأمر لا يشتارى في ثبات في الغير لزم اثبات الموارد التي فرضها
لبيان الأحوال فإذا فرق بين الأمر لا يشتارى والأحوال بيان الحال

الاصل في فقرته والمدار عليه على كون وجهاً اسماً مكتباً من امور عتورة
ولواسطة وقوله تكون بقية اجرادها في الایة الاية وهي قوله تعالى اولى
على هذه امر يرى ان يقال شبه مطلق اضاف قوم بالهدى على وجوب
مختلفة من قوة الهدى ونوره وصنفه مختلف استقلاد يوم على وجوب
مهم الساق والسبوبي المتباهي الى ان نباتات فلتساهم في منجز من
من بين نباتات المشهدة بغير نوع من جزئيات المشهدة وهو اتفاق الامر من
المشاراجهم باولئك بالهدى على وجوب مختلفة على او وجوب متفاوت
القطع الالهيات لتنوع الهدى والقوى بيان لما تباهي **جاء** معه هذه
الذى بدأى بجماعه انطلاق من الفرق بين الموصوف بالهدى والآخر
للراحل هى **الردة** لا تباهي عن الشهادة لتنوع الهدى والراجل الشهادة
الله هو دليل الحلة والنهاية من انتشار ذلك في بالشهادة **الردة** والراجل
والراجل بالشدة **الجهة** التي اربى السفرا **ما** على كفارات محمد بنه
هو بالشدة المشهدة ذات الهدى وبالشهادة **ما** على كفارات محمد بنه
الراجل منهم **ما** ذات الهدى وبالشهادة **ما** على كفارات محمد بنه على
ما يعلم عما تباهي وما يبعد **ما** ذات المشهدة به والمعترض في ذلك انتشار
هذه الاية وكذا مدعاه **ما** معناه ذهبة حزينة كالاسد **السلطان**
بالسر والنداء عنه في قولنا مروى من البصرة **ما** الق فعل **ما** على السير
ولفظ المعرفة والى **البلد** المعنة ولفظ من دال على الائدة **ما** يطهرا
فظراً **ما** يعني المفترض **ما** واحد وان كان من بعدها امر بمعين وامر باعمه
بها لا يضره **ما** الاما خارجها على معنى المعرفة فاحدتها **ما** يعلمه
بالمعنى **ما** به **ما** الاخر عدا **ما** عليه ما يضره **ما** ولم يدل الترجمة **ما**
الايضاط الواطم **ما** ان ارد السيد مبني على اثرها ان التركيب في المعرفة
والشهدة به **ما** والتقطه استقامه **ما** هنا معرفة **ما** يسكن **ما** هي استقامه **ما** **لهم**
لهم **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
منها غير المهم **ما** التقرير على المهم **ما** الاصناف **ما** ادعنه **ما** او تذكره **ما** على وجوب
من مردم فوزي مروا حل الكولة عليه **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
الله مفرد من بعدها يأمر **ما** خارجها على معنى المعرفة **ما** قوله **لهم** **لهم**
جد **ما** انقدر **ما** الله في **ما** من قولك سرت من **ما** اربى **ما** باره **ما** **لهم**
سأرك **ما** الله **ما** **لهم**
مفرد **ما** **لهم**
الواحد من اشياء **ما** اراد **ما** اربى **ما** على اما خارجها **ما** **لهم**
استقامه **ما** **لهم**
المبتدء **ما** المؤمن **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**

وهو عطفه لام من على ما قبله ومثال ذلك سراويل اسد اشاك
السلاح معدة **ما** اراد **ما** امر يرينه من يرى بنفسه الى الواقف كثرا بلا
الله حرب **ما** تكون ترشيحها انكى حزن الدلاله على ما اراد **ما**
عملاني شركي السلاح **ما** فيه ظاهر الدلاله على معناه وظروفا
السلاح فليكون عذر الله محرر دين مع ترشيح **واحمد** **لهم** **لهم**
مثاله راحت آسر انتقال الناس وياكل تذكره فان الاشياء **ما** **لهم**
والأكل **ما** **لهم**
الشمنار **لهم**
السداله لم يد على هذا نرايت **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
لا يعقل **قول** **لهم**
من ولو الزم الاسد بيان ان الشعاع **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
ثانية للشعاع في الواقع **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
مرتب **ما** **لهم**
المعظام لم يتعصبه **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
قول **لهم**
والله الى المحتاج من قبل **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
حوالى مع الرك **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
في الاول **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
ما **لهم**
ذكره او لام من عدم صحة المعرفة **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
الثانية **لهم**
لقصده **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
براءة **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
فلديه **ما** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
قول **لهم**
سبيل البر **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
قول **لهم**
بن الملاحم **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
وشه من في النار **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
في المحرر اى الدفط المفرد ومن **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم** **لهم**
الاصلي

الى المغبب به والامر المفاجر الى ذلك فهو الاستهلاك ام لم يعط بالكتاب
والروااحل فليعقل هؤلا كلهم وذاقا العذاب شبه الاختصاص اما افع بين
المؤمنين والمرد على الاتصال الا واقع بين المرتدين والروااحل فستعذر
على من هذا الاستهلاك من الى هذا الادهاف المخالص لكن قد عملت ان
تشير الى امور بالمخالص حاصل بطربيه الرأيه من المشبهه اما افع بين مطلعه
الافتراض بالمرد ومطلعه الا استهلاك ما تقدم من اهناك عصمه هذه انته لان القول
على ما قاله العدد وعبيد الحكيم ونور شاعرها قال السيد ان ليسه القول
المؤمنين بالمرد على وجوه مختلفة بالاستهلاك لهم على المرد وجعل على
وجوه مختلفة مع كون المرد والمؤمن شرطون ان درج على وجوه مختلفة
داخلة في المشبهه ومع كون المرد داخلة في اثنين وكونهم على وجوه مختلفة
داخلة في المشبهه به ثم يستعار حواشى على مر واشن لان لهم بعضهم على
ارههم ذلك المقام وهو على قيال الدوسر المتعددة مخصوصه على ذلك دون
لكره اعلى رأى العدد وعبيد الحكيم مخصوصه على اهنا خامره عن المشبهه
والمشبهه به وعلى رأى السيد ادخلة في حواشى ما الماء من استعمال الزغب
لها اى الماء من الاصناف المأهولة **الزغب** واستلزم اما احدهما
في المجلة مراده بذلك انه مقصى الحرج يسئل عن مراعي اهنا خامره عن المشبهه
من قبيل استلزم الكل لاجزء منه **الزغب** فللاحظ ذلك اى دفعه يبين
دوافعه ومر واحد المزاج لا يدل على وجها ان الرواحل والمرد ذات خامره
عن المشبهه **لهم** **لهم** وكذا الافتراض بالمرد يعني انهم مفرد لكن يلاطف ذرعهم
بينه المؤمنين والمرد كذا هما خارجتان عن المشبهه **لهم** **لهم** ونقدر الغاظ اختر
معندهم بذلك السيد في قوله ان المقام حصلنا قوله على دوافع
التصريح عليه **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب**
التشبيه ناتج بمحضه لعلى في حده الازمة وتأثيره اصلية نحو امن امراء وشيوخ
مرجلا وقوله اخر **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب**
مطلعه ترد دليلا الاورام دالا لاجهار المصنوباته وتحتها الغمام على المعا
تارة والمعنون **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب** **الزغب**
و^و **الزغب**
من حيثيات المشبهه به لجزئه من جزئيات المشبهه كالتردد بين الاورام
والاجرام من مر وان بين محمد وابنه دعاها لو لم يبر للسابعة **لهم** **لهم** **لهم**
لاتفاق الغاظ الحالات قد يقال اذا الوجه الكلمات على ملاهرها
وهو الشهادت كائن المؤمن من كلام المشبهه ان عبارات الغمام متساوية
في الدلالة

في الدول المثلثة حتى اتفقوا على اتفاقها وعدها من صحيفته محمد
ولابنها في تأثيرها في الاتفاق الذي لا يحصل له خالد وفي مرد
على ما في من الحكومة التي بيان عزمه على اتفاقها باتفاقه الاتفاق
والاتفاق في المقدمة في الارادتين المهمة في الامم
وهي ملائكة بالاتفاق قال لكن انت انت افوا لهم والاتفاق الذي
الامراء يحدى انت الكلمات على الارادة ليصل اتفاقها بين الاعظمة
والاتفاق وان كانت اتفاق الكلمات ظاهرها في اتفاق وعمان
بعضهم ليس فيها فعل الكلمات على الامراء **ح** قد الم حاصله الله
لابد من تأديلاً ملائكة بالكلمات من جهة تعدد العقائد سواه عمان
الاسناد حقيقة ما دعوه يا ولابد من مجاز ما الاسناد سواه وعمان
تعدد الكلمات تعدد العقائد او رفعها مثل تعدد حاصله الاعظمة
وحاصل كل اسم التي انا الاعتقاد الى تأديلاً ملائكة بالكلمات الا
على جعل الاسناد حقيقة ولا اعتقاد الى يجعل الاسناد مجاز ما الا
على عدم تأديلاً ملائكة بالكلمات قردة صاحب هذا المغيل بانه
لابد من تأديلاً وبيانه لابد من يجعل الاسناد مجاز ما دعوه من جهة
معتقد ابا ابيه وبيانه لابد من يجعل الاسناد مجاز ما دعوه من جهة
ما الكلمات وحاصل برؤسائهم عليه ان عرض ابا ابيه تأديلاً الكلمة
ما الكلمات لاجل فعل الاعتقاد وهي لا توالي انتهيات لاجل فعل
الاعتقاد الا اذا كانت الاسناد حقيقة بعد اتفاق ما دعوه كان مجاز ما
فلم تتوال بالكلمات **ح** فعل الاعتقاد وان كانت توالي بذاته
من جهة تعدد العقائد وبيان حاذره صاحبها المغيل من اين الاعظمة
مجاز دلوات الكلمة بالكلمات يعني يعني ان امراء بالاعتقاد
سواء طبع اتفاق اتفاق الغير وعنه لابد من ذلك بل يقوى الاعتقاد
هو العقائد والتساوي ومحسدا على الكلمات على طلاق مع الحكومة
ح سواه لابي حقيقة كما تعرفت امراء او مجاز ما كان اتفاق الكلمات
وقيم في جو اتفاق اصغر وندر في جو اتفاق اتفاق كل ما
كان اتفاق المقدمة في تأثيرها في اتفاقها في اتفاق كل ما
محو التفاصيل المقدمة في تأثيرها في اتفاقها في اتفاق كل ما
المقدمة في تأثيرها في اتفاقها في اتفاق كل ما **ح** تولموه متوجه الى تعني تعدد
البس يعني التأثير التي في دعوه الى العاقل الحسيني داعي داعي

فعلم المز في يوم السادس من شهر المحرم وتحتوى على
المجازى **فـ** الذى كلامنا فيه صفة الاستناد والفاعل المجازى والان
المجازى متلازمان وكذا المقام على المذهب والالناد المذهب فان كلامنا
في الالناد المذهب والالناد المجازى لزوم فى اغتنام المذهب والفاعل
المجازى واما قياسنا فى المذهب والفاعل فلا كلام لمن اخذها اهل
قول واما قياسنا فى المذهب - فى المذهب الذى ادعاه هذا البغفران من
الاحتياج الى تأويل الكلمة بالكتاب على جعل الالناد بمحاجزها ففرض
المذهب اجمال حكمه بعد البطلان **قول** وسر ذلك اى ما ذكره
من انه على جعل الالناد حقيقة اي تأويل الكلمة وعلى جعله
محاجزا بالايصال الى ذلك وحاصل ها قاتم انه اذا كان الالناد حقيقة
افتتحقق صدوره فى الالتفاق اذا كان اختيارها كما نعمت لمصلحة تأويله على
قتل مزيد وسواء للفاعل ان كان فعل الالتفاق غير ضار بمصالحة
أهل المذهب فظهور العاقبة مثلا ولا يهدى بالعقل من الفاعل ولا يعذب
له الا اذا اهلك قوته منه وفعل الالتفاق فلا عذاب من الرحم متعذر
وانه اذا كان محاجزا يا انتهى **صواب** ملابسية بين المفعول والفاعل
المجازى ودهنوا الملابة بينما لا يتحقق على تقدما فاعلها بـ
بيان تتحقق وان كان اخراج محاجزا واحدا لمقابلة العلائق تقابل
اخراجها فربما فرمتها اصلحه بين المفاسد وبين المهمة ذاتها **صواب**
المقابلة فنامع يكون المذهب شرعا ولهم **قول** فالالناد مستند
بعادها من يد بال匕اعق الادوار المذهب فربما كان يريد بها التصرف لعراض
الاخراج كان الالناد محاجزا يا لان المضر فلا يوصى بالاخراج **قول**
فالاحرى خرج هذا وخلف هذا ابراد بالابره ملابسية المضر معه
بادره المتبقي عند المرب والذى لم تكون موافقة وعلي هذا تكون هذه
الصواب ذاتها ربديني جوان من يقيم حال الدار اخذه في ادى كلامه
كما لست في المضار **انه** وخرج الابره بقوله ودل عليه وتفت
اثباته تفصي **انه** وعمل المذهب **قول** دل على صدر توبه **انه** **ان** العصام
واما اخل على ماذكر له انه في حال المذهب الالتفاق بایدنا به لا يجيء مشتملا
ويتعذر ان المراد به ماذكر **قول** اما في الالتفاق التي النسب المذهب
التي مرتاناها الالتفاق التجييدية خليص فيها **قول** فلدينا سبب
فلعله

فأعلمكم بغير مسيرة على حوى الله في تشخيص المعنين وللنظام قوله
نعم المعمول به لينا بحسب قوله واللازم الجمع المحاصله انه لو كانت
مودعه للزم مطليم تحظى بان في الادله الحجج بما في الضرر في المشتمل عليه
والمسبه يمهك اربع لازم المعرفه كلها ثابتة والثانية ان المفترض كالثانية هي
الله من قبل الادلة على المعرفه فليس لهم على بقية سره خبر بل من تونه
استغاثه بالكتابه الذي وردناه استغاثه مضربيه تتصل بان المفترض
متبعاً على ايان المفترض كالثانية التي قوى الحجج حتى ان المقدمة من المقدمة
الي جعله من قبل المعرفه وليس بعد ذلك ادله وادى كذا ما قبله فالادلة
معالم ما اذا المفترض كالثانية وتوهم من المفترض من عدفة محمد ونحوه تقدره
ذريوه من البصربيه ويفهم ان قوله من البصربيه خرافه والذى عليه ان
المقدمة كذا هي لازمه المثبت للشهه على استغاثه لفظ لشهه المشتمل
 بذلك كذا هي لازمه المفترض المثبت للشهه على استغاثه لفظ لشهه المشتمل
من قبل الكتابه او الرصيده يعني ان لفظ اللازم باق على معناه لازمه
مع توكيد عذوها الباقي استغاثه بدم مثلاً وليس بخط اللازم مستحلاً في
استغاثه ادله حتى يكون بين الكتابه وبين الرصيده فتتحول الادله
على عصده المفترضه عليه على الطبقات والمرآء بعدها فتصدر الشعارات
دو تو لم من برجو الكلام بعدها عصده والمعنى عليهم ان ذكر اللازم قرينه
حيث ان المفترض فقد الشعارات لفظ المثبت له منه من عرض الكلام يعني
كونها متفوقة من عرض اللازم انه ليس معمولاً بما لا يhood الامر
باعتبار شعارات على اللازم المثبت لشهه كذا لشهه عما يأتى ان عدو
يزنا المحاطب فانه معمول في صفات الاصدaque هو يعني ان ادله
وهو مع ذلك ملوج ببروت من اصحابه من عزرا شعارات فيه ثم ان قوله
ذكر الادله بخلاف مفتعله عما قبله اعني به توظفه خواص المفترض
ووجه وجهه لجهة ما استغاثه ادله وبهذا تؤديم انه ليس سارع مراجعته
محاذيف يوم قيل اياها قبل ذلك المستعار في اشي معتبره ان المفترض بعد
ان شهه المتنية بالبيع وادعى انها من افراده بيان لاحظ تمام المشتمل
بها وبين الادله ادله حتى كان منها كذا نظراً ان حق المتنية انها
عليها ينص ادله بحسب التبيه ادله افضل الادله طبع
الاستغاثه - بمعنى المتنية عن المفترض انه ادى تركيب تركيزه للامتن
داتي لغته المشتمل وانت لازم المفترض للشهه لذا للدلالة على الاعياع
المحاذيف في المتنية بالمعنى السابعة وعلى المتنية دعوى الادلة السابعة
على ذلك الادلة في الداعيات الى جملة بامثله عشرة وعشرة مائة

فهذا يقان من التعبير عن الشيء كالموت باسم المخا هر كالميتة وكل من بباب
 الحقيقة من اسم المحن الشراك بينه وبينه غير ملتفظ بالله الله الشراك
 بين الموت والشيخ وهي سمع ولا اعتراض بلا ملتفظة بعد الموت والشيء
 عليه انه لاحقيقة اعلم من اسم الموت كمعظم الشيء المستعمل في الموت
 علا في الاعلام في حق كل من على الشيخ حقائق على الشيخ وفي اهنا
 واسطة بين الحقيقة والمحاجة فعن كون اسماً لحيث علا من اذ الميتة
 في مقناته كان حقيقة بلا اخلاف معلقاً بالاعلام اذ ما انتهى
 معاييرها المخلاف الا باستعمال الكافي مرددة المتيبة العاملية **قوله**
 بالتبعة بعد المكينة والمزاد بكلام الكافي مرددة المتيبة العاملية **قوله**
 يحتمل في شئ من معنى تجعل وهي المعرفة المأداة ان تزيد الاسفار
 علمنه حمل ومحاججه على الوجه الذي ذكره المصمام ثم ان قوله ولكن
 لم يغرسه فانه حقيقة لا يذهب الى ما ذكره فيه هو اصل المسألة ولم يفوججه
 للذريعة ولكن فالاطلاق هنا افاد قوله ذلك لبيان الامر بادعاء **حاجده**
 مع المقتول ما ذهب به فترك حقيقة ثم يرجع تزداده منه **قوله** قال
 في ابنته اليه يجعل الربيع السفارة بالكتابية للنسبة المفترى بادعاء احاديث
 بالمربي وجعل النشر في نوادراتهم باقى على معناه الاصلى لان افتقر التجار
 العقلي ومردده الى المكينة كما يرى المتيبة عليه في بكلام **الحوم** بالتبوع
 عن الشيء ايجي بالصيغة المخاطبة بالخطبة في قوم المحبوبي حقيقة
 وتصالحا ومرددة قوم اولا اقتراح لبيان اعترافاته به وفيه ان الكافلة
 بهذه الوجه ليست صراحة هنا بل المزاد ما يذهب الى الجهة الاولى على
 صورة المخلوق كالشائعة **الدالة** كملاحة اصحابها اى على ملاحظتها اصل ما
 السفارة عليه وهو المتيبة بغيرها من احوالها وبالتجدد لبيان اعترافاته
 الى المتنة تزال على المتنة به لكونها من احوالها وبالتجدد الى اعترافاته
 الى المتنة تدل على السفارة لمعظم المتنة به المتيبة الذي هو المتن
 ومزاد المتن بالقريبة الى شرطت زيارته الشيخ في حينها الاظفار بمثلها
 يقطع الاقرءان اما فيما اليمنة لاما التي من حينها الشيخ **قوله**
 اساساً حتى اصواته الانصافاً الى اسنة مثلاً وليست بهذا ابداً في مرحلة
 للبعد الازدي بها **قوله** حكم لا لامته نه لا **الله** فلمدة من حيث
 الشيخ حتى عمره من حينها **قوله** عدم واستمرار على ما توجه المتناد في
 الموسى هي اعتراف العصام من ان اعتراف العصام باق فاذا دعوه
 الاستدراك ان اعتراضه مردود ويوجه اخر وهو ان ترتيم التقبيبة

حالية

حالية كما مات في الظفار الى المتنة فليس من جهة ابن شيخ لا يحتاج الى
 الاختبار عزف **قوله** على هنا اي في جهة التعميلية وعزف بعد الرزق في رد
 ما قال الموصى وحاصله ان المصطلح او احتبر ازيداً على قرنة المتنية
 التي هي المتنية لدوره عليه في الخبر من زيارة الرزق شيخ عليه ما اعاده في رد
 عليه واعتراضه من زيارة الرزق شيخ على قرنة المتنية **قوله** فان المتن
 يتعلمه لجعل هذا الغول سهوا ونشأة السهو من المسؤولية بما ادى
 ذات المتن به والستمار عنه وكان **الله** قال من علامات الستمار
 وهو يعني بقدر راهن قال ذلك لا يحتاج الى زيارة اشتار الرزق شيخ
 على قرنة المتنية على مذهب الكافي لأن قرنة المتنية تلائم الشعور
 وهو عنده الكافي مسقايره لا مستمار منه فكتون ذكره المتنية في
 خارجية عن الرزق شيخ على ذكره ابو يحيى بن المتن به وبين المتن
 منه في الواقع حذف عاضنه **قوله** فان المصادر هنا
 علام المتن به ذهبي دعوى دعوة في الخدمة في دعوى دعوة في
 عذرها الكافي بخلافها الوجه علام المستمار عنه قاتلها احق على
 داخلة فهم هذه **الله** لازما لام المتنار له عنده وهو اسماً لان
 المستمار عنه وجده آخر والفرع على ما كلها اعنيها بجزء العقد وهو سند
 سالت الى الادامه وحاصل مثل ذلك الوجه تلامة ادراها ها في اشيء وهو
 اذ سالت استمار اقر بتعجبه ونادها ان الكلام من قبله لاسفاج
 المتنية بان تشهي شهادة العقوم في سير حكم مهنة مسلمان الماذ الوادي
 وليست امر تزكي الماذ على المتنية المتن به بالتنية المتنية **قوله** فانها في
 الكلام استمار بالكتابية بان يشهي المسألة ونادها عذراً في الماذ الوادي
 وبره من ادائه ثمين من لوازمه وهو سالفه تقول اطراف اخر فاعمل بحسبه
 لقدرها ودقق اطراف اخر فقلقة بهذه البتة لكن تكتها ها كموزنها
 مرممه **قوله** بحسب المتن على صفة الاعاده والتفتت كما تزمه قالوا اغوف
 بين اهانها وشغفهم او احکم لتأمله فعن اهانها واحکم عليه
 بمحققها ففيهم وهذا المعنى من ذكره في بكلام **الضاوي** **قوله**
 هذا وهو ادراكه **قوله** في حق العمير الماذ لان دفعه فاك دفع
 وانه اسم الماذ صعل على ميدان جر عيادة اركون وعقل
 عن ذكره المذاقوت قال الماذ عم ما يشه في النصف الاول **الله**
 في الجزء الثاني في الثالث منه من النصف الثاني في الثاني منه

في ثاني الاثنين في الحجر الثالث بعد صبيحة Thursday اربعاء ونصف ربع
 الحجز، وآللله بسجنه وتعالي علم واجل واستطاع وصلى الله
 وسلم على النبي الرهائى المكره وعلى الله وأله وآله وآله ذوى
 الأسماء ما نطق ياطق وشکر وكم دعا ذا الفراخ من مكتابه هذا
 التقرير المسني قبل ظهر يوم الأحد الموافق لاثنين شوال
 من شهر صفر الحيدر عاش العز وسلامه وأربعين
 وثلاثين من حمرة سنه المرسلين على يد كاتبه الغير
 الذليل المغير الطالب برشفة من احسان
 مولاه وقربه ابراهيم بجل الولاه
 المرحوم الشاعر فؤاد عمر زكي
 غفران الله له وللوالدين
 دلائل المسلمين

امين

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله ربهم وسلم في كل وقت وحين

١٩٥٧

١٩٥٧

مكتبة المصطفى الالكترونية
www.al-mostafa.com

www.makhtota.com

Source / المصدر :

